

定解寶燈論新月釋 偈頌 科判

全知麥彭仁波切 造頌 索達吉堪布 譯頌 益西彭措堪布 講授 禁止商用篡改 法律責任必究
釋道淨 整理 20240709 11 稿 微信 qq 973451196 校對 圓音 圓錦 圓興 康保成

表 0-1：總表（總 2 表）

科判					頌詞					
三世一切如來的心要，顯密諸法甚深究竟的精華，一切有緣弟子修道的無上竅訣門，以咒王阿闍巴雜納德開顯密意的：《定解寶燈論》！										
緒論 分三	甲一、法的體相、分類									
	甲二、 上師傳 法的方 式分三	乙一、導師佛以身語意三門顯現神通變化而傳法								
		乙二、阿闍黎聲聞羅漢以三清淨而傳法								
		乙三、班智達（智者）的傳法方式分二	丙一、戒香寺的傳法方式							
	甲三、 弟子聽 法的規 矩分二	乙二、 行為分二	丙一、所斷之過失分三		丁一、 器之三過		丁二、 六種垢染		丁三、 五種不持	
			丙二、所取之行為分三		丁一、 依止四想		丁二、 具足六度		丁三、 依師威儀	
定解寶燈論新月釋 分三	甲一、初善序義 分四		乙一、（論名）			定解寶燈論				
			乙二、定解的定義、分類							
			乙三、譯禮			頂禮文殊金剛上師				
			乙四、禮讚			何意蒙閉猶豫網，能解文殊金剛燈，心入甚深定解者，見善道眼吾亦信。				
	乙一、略說引言 分四	丙一、分離兩種正量的過失		鳴呼極深真實義，能通定解寶燈者，若無汝則此世間，蒙而迷於幻網中。			基道果之一切法，決定引得勝解信，聞得生信此二種，猶如道及彼形象。			
		丙三、讚歎正道與入正道者的功德	希有法稱月稱師，善說一同之光芒，照射佛教廣天道，摧毀一切黑暗疑。名言觀察之因明，無誤取捨與退進，尤其佛法及本師，獲得定信唯一門。因明論及真實義，抉擇勝義之理智，如是能明無垢量，勝乘中觀此二相。善學智慧睜二眼，本師宣說聖教道，於彼不隨為他轉，應贊真實通達者。			善學智慧睜二眼，本師宣說聖教道，於彼不隨為他轉，應贊真實通達者。				
			丙四、以問答的方式講論義	如是思維仙人前，頓到一位流浪者，為作推測辯難故，如此詢問七疑問。隨聲他宗何智者，將自安心善鑑別，所問此難令速答，則明如見內智慧。多聞象鼻雖伸長，而如井水深法水，未受尚求智者名，如同劣種貪官女。正見二遮如何說？聲緣怎證二無我？入定有無執著相？觀察修或安置修？二諦其中何關要？不一同境何所見？中觀承認有無否？彼言依靠空性理。此說深奧七難題，與不相違聖教義，以理即成請答覆。因明語珠荊棘矛，十萬雖刺亦不穿，諸大迷惑之難處，應說長舌伸如電。如是智慧勸語風，縱微震動仙人心，如末劫風搖山王，稍持不語禁行後。嗚呼百般依苦行，又復觀察智慧火，連續盛燃彼等亦，此難未能立無垢。俱生辯才意力微，亦未承受長學擔，況吾劣者由何答。內愁呼喚妙吉祥，爾時思彼加持故，於心顯如黎明時，稍得辯才之機緣，以理察說善說義。						
		乙二、（正式提出七個難題而）分別廣說分七		丙一、第一問題：究竟見是無遮還是非遮 分二（表 1）			丁一、略說他宗並立自宗			
				丙二、第二問題：聲緣怎證二无我 分三（表 2）			丁二、廣說 分二			
				丙三、第三問題：善巧分別入定时有无执著的问题分四（表 3）			丁一、破斥他宗			
							丁二、建立自宗 分三			
							丁三、龍樹菩薩與彌勒菩薩密意不相違			
							丁一、不作任何執著 分二			
					丁二、無我執著 分二					
					丁三、愚夫顛倒修法與正見修法的差別					
				丁四、需以修行消盡一切執著						

表 0-2：總表（總 2 表）

定解寶燈論新月釋 分三	甲二、中善論義 分四	乙二、（正式提出七個難題而）分別廣說 分七	丙四、第四問題：修行時應觀察（觀）修，還是安住（止）修分三（表4）（2表）	丁一、宣說他宗（表4-1）				
				丁二	戊一、總說（表4-1）			
					戊二、分說（表4-1）			
				、分說自宗分三	戊三、消除對自宗的邪見，並成立自宗為殊勝正道分五	己一、超離一切執著的入定智慧是大乘道的正行（表4-1）		
						己二、以此說明阿底約嘎是一切續部的究竟處，一切乘的頂峰（表4-1）		
						己三、抉擇其義的宗派超勝一切道乘之理由（表4-1）		
						己四、一切經續、竅訣的究竟密意與光明大圓滿無二，並均源自大圓滿（表4-2）		
						己五、宣講凡夫也能修持大圓滿法中的殊勝智慧（表4-2）		
				丁三、攝義（表4-2）				
				丙五、第五問題：勝義諦和世俗諦何者為主要 分二（表5）				丁一、破他宗
							丁二、立自宗 分四	
			丙六、第六問題：什麼是六道眾生的共同所見境 分二（表6）（2表）	丁一、分別破除偏頗的他宗（表6-1）				
				丁二、成立无垢的自宗分三	戊一、共同總說 分二（表6-1）			
					戊二、分說淨等大无別之雙運法性分三	己一、偏袒於現或空都不能建立共同的所見境（表6-1~2）		
						己二、宣述淨等無別真諦之雙運法性 分三（表6-2）		
						己三、成立大淨等之理及生起定解之功德（表6-2）		
			戊三、以不可思議之方式歸納其義（表6-2）					
			丙七、第七問題：離戲大中是否有承認 分四（表7）（3表）	丁一、遮破無有承認之觀點（表7-1）				
				丁二、引述龍欽巴尊者將有無承認分開安立的善說（表7-1）				
				丁三、遮破依此而著重建立有承認之他宗（表7-1）				
				丁四、追隨龍欽巴尊者廣說自宗分三	戊一、自宗將有無承認分開安立 分三（表7-1）			
					戊二、斷除對自宗有相同過失之諍論分三	庚一、提出諍論（表7-1）		
						庚二、斷除諍論分三	辛一、區分開現相中後得的心識與實相中入定的智慧之差別故自宗無過（表7-1）	
							辛二、以此理能遮破其它邪見（表7-2）	
							辛三、宣說自宗所許之二諦無有相違之過失（表7-2）	
					庚三、攝要宣說：經教中的所有破立之理互不相違（表7-2）			
					己二、斷除二者同力真實之諍論（表7-2）			
					己三、宣說二諦分開承認及其必要（表7-2）			
					己四、宣說將因或道中觀勝義之承認許為自宗，而將世俗送於他，則有教理妨害（表7-2）			
					戊三、以此理宣說是顯密諸宗之道要分三	己一、總說顯密共同之道要分三		庚一、略說（表7-2）
								庚二、廣說（表7-3）
								庚三、攝義（表7-3）
						己二、別說顯密道要與見解之差別（表7-3）		
						己三、以此類推餘義（表7-3）		
					乙三、本品末義：隨喜讚歎及攝義之教言分三（表8）			
			乙四、歸攝宣說的所有要義		公正觀察仙人者，頓到分別流浪者，如是彼彼問答故，宣說難處王寶數。如吾淺慧尋思者，極為甚深穩固義，如從大智聖意中，取後又復此善造。			
甲三、後善結義 分三	乙一、發起勝心智慧作答				如是善說妙法雨，俱胝佛子喜行處，當聞其心得有利，此問隨喜灑甘露。			
	乙二、慈悲利他而造			是故如是又復說，為眾思維深廣義，由意境面何顯現，遊樂玩名德者造。				
	乙三、依此能獲勝乘妙道當依止之教言			極深佛法如虛空，雖以諸時不可說，而此定解寶燈論，若依能得殊勝道。				
茫呬拉木 再者，全知麥彭仁波切親賜之後跋雲：“此《定解寶燈論》是我幼年欲發心求學之時，頓然自現於心中，於一座上而造畢，其意義融通無違，並具有關要，故不加改動，保持原文。麥彭巴於五十七歲時著，善哉！”全論釋竟。（后记 见 第4页）								

表 1：丙一、第一問題：究竟見是無遮還是非遮 分二

科判		頌詞	
丙一、第一問題：究竟見是無遮還是非遮 分二	丁一、略說他宗並立自宗		<p>嘎單見謂是無遮，其餘諸說即非遮。前譯自宗由何言？由於無二大智中，謂無所破遣除後，單獨無遮或非遮，破後餘法為何引，彼二以意假立許，實上二者非承認，遠離一切破立二，超意本來之法性，由思唯一空性理，若問可答即無遮。</p> <p>聖境具德月稱師，藏地榮素法賢二，一致密意一同聲，成立本淨大空性。此法本來是清淨，或說本無自性故，因從二諦中未生，可說無生有何疑。</p>
	戊一、破他宗 分二	己一、略說他宗無遮其實是 非遮及句義他空不能雙運	<p>柱子本來清淨後，其餘不空無少許。未破柱子謂無有，而謂非柱是何理。否定柱子之空性，與後剩下顯現二，空與不空於無二，不得猶如搓緊線。柱子以柱不可空，法性以柱謂成空，已置空基餘空者，即成句義二他空。</p>
		庚一、與教理及自相 己二、廣說 分二	<p>希奇彼以彼不空，空基不空餘遺留，經說色即以色空，教義以及理相違。柱與柱子之成實，若一一遮一亦遮，若異非柱之成實，雖破然而原柱子，以何不空成堪忍？若謂成實本無故，不需一異之觀察。雖無成實凡夫前，瓶子執著成實故，已除不空瓶之外，所有成實為何者？恥笑了知所破境。成實有等之簡別，加上所破而宣說，自續論中雖稱有，由從觀察勝義言，加上彼者有何用。</p> <p>汝想若空名言中，恐怕亦成無柱子。雖作文糾此注意，文糾之過此更大。世俗諦中之柱子，可說有者尚不足，彼彼不空為何說。若謂彼二實上一，非是所謂柱子有，柱於柱有不相同，後者能依及所依，間接好似已承認。勝義柱子即非緣，柱以柱者何不空，世俗復謂柱柱子，言說二次誤文句。倘若自即自不空，自有正時以他空。若無其餘所破者，相違自許自不空。</p>
		庚二、宣說不能成立雙 運等過失	<p>總說是以他空者，彼空必定不當空。如馬雖無成立牛，當何了知彼馬空，已見彼馬於犛牛，有何利益有何害。是故不空之涅槃，與輪非是法法性，現空無別皆不得，有寂等性此無有。如說水月非真月，天月以空自水月，若是現空無別者，則證無二誰亦易。犛牛非馬諸悉知，犛牛顯現現量見，教主大德為何說，證悟其義真希奇。</p>
	戊二、成立無 二雙運自宗		<p>是故前譯自宗為，觀察水月水月性，少許不得正無有，水月顯現現量時，雖是無遮能顯現。凡夫意前空和有，雖成相違此現量，一切智者希語贊，於此無別說希奇。由從空方衡量時，無有少許不空故，雖能可說斷定無。無彼無相正未舍，自現不滅而顯現，現彼現相正未舍，住於無基大空性。於彼此空以此空，此空此現之分析，始終不可獲得故，是由內心定解時，尋義智者無義故，情緒不生懊惱上，既得樂意真希奇！</p>

（上接第 6 頁）表 4-2：丙四、第四問題：修行時應觀察(觀)修，還是安住(止)修 分三（總 2 表）

丙四、第四問題：修行時應觀察(觀)修，還是安住(止)修 分三	丁二、分說自宗 分三	戊三、消除對自宗的邪見，併成立自宗為殊勝正道 分五	己四、一切經續、竅訣的究竟密意與光明大圓滿無二，並均源自大圓滿	大圓心部竅訣義，各諸大德所修持，道果息滅大手印，無二中觀等異名，實上離心智慧故，一切皆為許相同。一切智者同聲說，如來成就同密意。有說自宗大圓滿，已經勝過大手等，無證則無道名言，若證密意一致故，理證應理不可分。如是一切無上續，第四灌頂諸智慧，大圓滿中無分別。然彼諸源大圓滿，心界竅訣部所分，深廣殊勝之密要，餘宗曾無之修法，眾多零散之竅訣，不必說為差別法。
			己五、宣講凡夫也能修持大圓滿法中的殊勝智慧	於此究竟大圓滿，深寂光明無為法，雖是如來之智慧，此處暫時修道中，與彼同分之智慧，喻義雙運分別用，畫月水月天月喻。次第前引後者故，此為自然無漏智，按自慧力有修故。譬如為得聖道智，如是修行同分也。法性無二大智慧，若以現量抉擇時，一切伺察執著見，皆必消盡見離戲。
	丁三、攝義			是故若未善辨別，定說有執或無執，悉有過患及善分，如同月形盈虧住。此為真實聖教義，無垢理證而成立。

表 2：丙二、第二問題：聲緣怎證二無我 分三

科判			頌詞			
丙二、第二問題：聲緣怎證二無我 分三	丁一、破斥他宗		有謂聲緣阿羅漢，無有證悟法無我。執著諸蘊為我許，乃至未除以彼力，非能斷除煩惱障。彼我亦依於諸蘊，假立俱生我執境，與彼瓶等空基分，空相無有稍區別。若分各法各士夫，則成自性空性故。如是聖教與理證，現量成立而超越，聲緣法我未證悟，此說唯成立宗已。有者對此極過分，承認三乘見道一，並許證悟無高低，顯密經續等諸論，一切釋為不了義。於彼前過劣道者，已得大乘見等時，少無所斷等過失，理證妨害無法答。此外雖說悟所證，然而所斷尚需助。未證證悟自許違，若證不捨所斷違，如日既升然黑暗，遣除依他感希有。有謂聲緣自相續，五蘊雖已證空性，余法无我未证悟。设若证悟五蘊空，则除无为法之外，未证他法有何者？			
	戊一、引述月稱論師的善說	是故若問何自宗？具德月稱自釋雲，聲緣為除煩惱障，如來宣說人無我，佛子為除所知障，圓滿宣說法無我。若問声闻及缘觉，已说证悟空性义，如是所说如何耶？彼等聲緣為斷除，諸惑而修人無我，所有圓滿法無我，無有修持而如說。				
	戊二、引述無垢光尊者的善說		龍欽繞降尊者雲，往昔一切阿闍黎，縱使辯論此有無，自宗前時之聲緣，雖有幾種得羅漢。若未證空蘊我執，乃至不能解脫故。雖許彼者有證悟，圓滿無我未證悟。經說聲緣微無我，如蟲食芥粒內空，是故劣用否定詞，已說未證法無我。此乃殊勝之善說，與此相同別無有。如同海水飲一口，不得說為無飲海，如是法之所分我，無我證故許見空。猶如海水飲一口，所有未進腹中似，一切所知諸自性，無有證悟空性故，圓滿無我許未見。			
	丁二、建立自宗 分三	戊三、除此疑及竟聲緣羅漢終將證悟圓滿法無我空性	己一、總說	若問一法見空性，不見一切為何耶？於彼以教理竅訣，如是觀察雖可見，暫時聲緣諸種姓，唯有貪執人無我，是故難證其它邊。如同諸瓶許假立，亦許微塵實有也。若瓶能證假立意，觀察微塵亦應證，暫時未證如是也。粗體以及無分塵，雖似相違而彼等，暫無聖教竅訣故，建立無違之宗派。如是一切唯識宗，若無所取則能取，為何不證自續派，勝義無有實質理，彼理觀察名言中，不成自相何未證？是故汝宗之一切，唯成中觀應成派。誰有聲聞緣覺者，誹謗譏毀大乘宗。是故一者之自性，雖與合等一切法，然而不足內外緣，爾時緩慢證悟也。本來利根以自力，雖有證悟而鈍根，立即不定自證悟。一旦必定需證悟，經說十千劫之後，羅漢出定入大乘。如理趣入大乘者，亦需無數劫修習，聲聞尋求寂樂者，如是數千彼劫中，何無未證諸無我？得地菩薩見法界，亦豈越上圓明耶？若具發心行迴向，無邊理門積資助，必定一切應證悟，如同密宗速證悟，具緣善巧方便故。		
				己二、別釋聖教妙義而除（斷）疑	雖除執著常有我，俱生我執貪五蘊，是故何時有蘊執，彼有我執之教義。何時設施處蘊有，爾時彼執意樂有，假立我之因具故，彼果我執說不退。何故常我雖遠離，假我尚依設施處，未止俱生執境故，生起我執無障礙。是故消除煩惱障，必需蘊等證空性，此說不合聖教義，此義如是月稱解。倘若了達假立我，則除我執能足夠，雖未了知無繩索，而見無蛇除蛇執。	
				己三、真如法性唯一故究竟成立一乘，餘宗偏失而自宗應理		最終必定需證悟，諸法本體即一性，現見真實一相故，龍樹父子理證說，究竟成立唯一乘。假使以按汝自宗，彼者聲緣已證故，此理怎成為一乘，僅僅立宗而已也。此說無二智慧者，唯有究竟所見性，即是唯一法性故，所有聖者至其處。
		丁三、龍樹菩薩與彌勒菩薩密意不相違		是故此理若善證，龍樹宗及慈氏論，互為猶如蔗糖蜜，一同口味相適合。此外如同非合食，腹內不安痞症時，揚起教理銳刺針，數百刺入意深怯。		

（插表）後記：

《定解寶燈論·新月釋》的講解始於藏曆火牛（1997）年七月二十六日，於藏曆土蛇（2001）年持明法會圓滿日整理圓滿。在這一千多個日子裡，幾批金剛道友陸續幫助整理，學人亦反覆校正，以期成為道友們聞思修行的助緣。學人對《定解寶燈論》有很大信心，曾背誦全論，並於大恩根本上師法王如意寶座下聆聽過多次，對每一金剛句都做過審慎的思維，但因為學人智慧欠缺的緣故，講解時未能全面徹底地複述金剛句外、內、密的種種涵義，再由於講解和整理的時間過長，內容上難免重複、遺漏、顛倒以及錯誤，其過失在於講解者和整理者，若有未理解他派觀點、誤解其他論師之立宗以及對持教大德在語句上的不恭敬處，於上師三寶、三根本前不覆發露誠摯懺悔。

若有少分功德願上報四恩，下濟三塗，無邊有情，同登極樂！

益西彭措 藏曆土蛇（2001）年1月15日

表 3：丙三、第三問題：善巧分別入定時有無執著的問題 分四

科判			頌詞
丙三、第三問題：善巧分別入定時有無執著的問題 分四	丁一、不作任何執著	戊一、略說善證與邪見的區別	見之正行修持時，有說一切不執著，所謂一切不執義，善證邪見分二種。一者遠離四邊戲，至於聖者智慧前，一切見為無住故，自然消盡諸執境，明空如同望虛空。二者無念和尚宗，不察穩坐安住者，無有勝觀明分故，猶石沉海平凡住。譬如所謂一切無，中觀見得一切無，無色信受一切無，彼等語句雖相同，意義不同如天地。
		戊二、廣說	如是遠離四邊戲，一切四邊亦不執，除此四邊餘執境，無故可許無執著。若因此說無執著，或有愚者勸告言，初皆不執應放鬆，諸眾庸俗極松故，常漂三界輪迴中，仍然不必再勸勉。假使彼等本未知，而說吾等知本性，要知勝義之本性，必需深解實空義，辨別亂現自他者，誰亦了知何必修。有說倘若觀察心，形色生住及去處，未見故證空性耶。法相極為甚深故，此有極多錯失處，心者非為色法故，誰亦不會見色等，若想未見證空性，此乃極為誤解也，百般觀察人頭上，不可得見旁生角，若說彼者未見故，證悟彼空誰亦易。是故以理觀察時，若見真正實相義，則此心者如虛幻，深刻了達無實性。彼時自心起念空，譬如直視前虛空，必得堅定之深解。或問汝之彼心者，是否無者猶虛空，或者種種能覺知？對此一切必定說，刹那不住移動心，誰也有故是意識，是故非有非無者，彼為光明法身了。彼亦矜誇自認體，甚多聽聞雖不必，一知諸解通達了。非有非無大圓滿，遠離四邊之戲論。若善觀察汝此說，未敢言說即有者，無者也是不可說，實上有無二俱者，或者非為二俱邊，其二之一未超離。彼心非有非無者，此根系念於心中，此為不可思議我，與彼不同名而已，所許之義無差別。心及此外一切法，皆為深解無實上，諸現現於緣起故，是非言思皆遠離，遠離四邊戲論要，無緣通徹覺性也。此為縱說離是非，然於意前如靶住。
	丁二、無我執著	戊一、總說初學的漸修次第	<p>己一、強調應執著二無我的必要 自他依此實執故，相續趣入三有河，此等能翻之對治，即是無我之執著。彼亦未知無理趣，唯思無有皆無益，如同花繩誤蛇時，雖思無蛇尚無益，了知無理則除怖。故以觀察通達後，唯依觀察尚不足，無始串習實執故，翻覆應修具執著。眾多大德再三說，若修無我則我執，除根之故此務必。最初學者入門法，此是無有迷失處，若說初時彼捨棄，則定魔說之密語。</p> <p>己二、究竟應斷除空執 彼執所引對實空，生起殊勝定解時，從此近似無執者，並非究竟實相故。遠離三十二增益，大空離戲應修習。完全通達實空後，空性現於緣起性，現空何者亦不執，猶如用火煉純金，如是雖可得信解。否則極為甚深要，聖藏智成諸大德，長期精勤所證義，嗚呼愚者一瞬息，說是證悟起懷疑。</p>
		分三	<p>己三、宣說正行遠離一切執著的正見 正行現有輪涅法，遠離有無是本性，本來未成有無法，若起偏執成戲論。</p> <p>是故以理觀察時，不見一切成立故，於彼為何起執著。</p>
		戊二、分說正見派的修法	然而遠離四邊戲，觀察引得定解中，自生光明之智慧，勝觀明顯猶如燈。與彼相違之行相，四邊劣意如黑暗，除根對治勝觀故，何修必須生定解。同時能破四邊戲，超意本來之法界，異生同時難證故，輪番而破四邊戲，此為聞思正見派。於彼常時修行者，如是定解越明顯，摧滅顛倒之增益，智慧增如上弦月。一切不執劣見者，未成諸法之定解，於其由何能生起？是故不能除障礙。
		丁三、愚夫顛倒修法與正見修法的差別	由於此二之差別，如同煙因推測火，上進斷證而了知。何故愚昧盲修者，並非斷證之真因，阻障生起功德故，猶如漢茶過濾器，滅盡教證增煩惱，尤其因果退信心。設若具足正見眼，盛燃前無教證相，由於見空之功德，無欺因果緣起法，生信將成滅煩惱。
		丁四、需以修行消盡一切執著	觀察引得定解中，一緣安住之等持，未見見性殊勝義，所見之義無偏袒。縱使一切無執著，然如啞巴受糖味，修習瑜伽士生信，不須惟有依觀察。

表 4-1：丙四、第四問題：修行時應觀察(觀)修，還是安住(止)修 分三（總 2 表）

科判		頌詞	
丙四、第四問題：修行時應觀察(觀)修，還是安住(止)修 分三	丁一、宣說他宗	修習勝乘正見時，觀察安住何應理？ 有謂不察安置修，觀察障蔽實義故，不察籠統而安住。 有謂唯一需觀察，無有觀察之修習，如同睡眠無利故，時時必定需觀察。	
	戊一、總說	修習不得偏執為，斷定觀察或安置，一般不察安住修，雖能成就僅寂止。 然修未生定解故，脫道一目即定解，彼舍不能斷除障。未知法性修何者？ 修俗妄念有何利？如同盲人趨入道。無始迷亂之習氣，顛倒貪執自性故， 應用百般方便力，若未勤察難證悟。何故貪執此迷亂，與見真義相違故， 極為串習有暗中，實義光明真難得。往昔修學之宿緣，成熟上師加持故， 觀察生住來去時，雖有通達實空義，彼者罕見極少數，全都如是不能證。 探尋本來清淨義，必需究竟應成見，由從離戲方面言，已說此二無差別。 是為斷除空性執，密乘宣說大安樂，空樂無別之法界，以離能取及所取， 如是之理而感受。由此現明覺三者，即是大樂之異名，以此現分色身者， 乃至世間為救度，一切有情得利樂，究竟大悲之本性。是故本來之自性， 不住有寂大智慧。本基之中如何住，是依便慧空樂道，修持今身亦現前， 色法雙運之佛果。基道果三實不分，金剛乘果四灌道，著重覺空自生智， 光明金剛頂之宗，即是諸乘究竟處。乃至定解未生前，方便觀察引定解， 若生定解於彼中，不離定解而修習。如燈定解之相續，能除顛倒分別念。 對此應當常精進，若離又復觀察引。	
	戊二、分說	初時觀察極關要，若未引上善觀察，怎能生起勝定解？若未生起勝定解， 怎能滅除惡增益？若未滅除惡增益，怎能禁止惡業風？若未禁止惡業風， 怎能斷除惡輪迴？若未斷除惡輪迴，怎能滅盡惡痛苦？輪涅實上無賢劣， 證悟等性無賢劣，此為殊勝之定解。此說殊勝定解者，未作舍立輪涅故， 雖似相違而句義，不違諸道之關要。見行竅訣之密要，應當觀察受義味。 中須觀察輪番置，設若觀察生定解，未察執著庸俗時，再三觀察引定解， 已生定解彼性中，不散一心而修習。觀察斷除增益根，應當增上勝定解。 定解增益互違故，自然生起定解時，除彼性中安置外，已成何必又成立？ 最後雖無依觀察，則彼定解斷蛇執，仍說此處無有蛇，又復觀察豈非蠢。 假使了知繩無蛇，則彼定解斷蛇執，已現量證悟者，何必伺察因論式。 現前聖道智慧時，不必尚依觀察修，已經現量證悟者，何必伺察因論式。	
	戊三、消除自的邪見，成立自為殊勝正道 分五	己一、超離一切著入智是乘的正行	若謂遠離伺察意，爾時不成見義智，則諸聖智如來智，世間無害識所取， 汝宗皆成顛倒意，因為彼等無分別，自時無有觀察故。遠離四邊之戲論， 具有殊勝定解前，思維此是此境等，所緣觀察不得故。此時觀察執相者， 如蠶以絲纏自身，彼念束縛彼者故，如是正義不得見。故以殊勝定解者， 斷除實相之障時，本義光明見無誤，即是各別自證智。何為心所之妙慧。 妙慧之境即辨別，意念如此等執著。由於等性智慧者，不緣二取各現空， 不住心及心所相。是故觀察引定解，入定於其無垢慧，彼因得果無二智。 抉擇正見立定宗，以及了達各辨別，即是無垢之慧量。慧引定解之道中， 究竟實相入定智，此為大乘道正行。具此今生得無二，是故既乘亦是大。
		己二、以此說明阿底約嘎是一切續部的究竟處，一切乘的頂峰	使以按照四續宗，此道無上句灌頂，雖是究竟之智慧， 然未安立單獨乘。譬如具德時輪續，著重解釋等性智， 彼許諸續之究竟。無上續中第四灌，著重宣說此道智， 諸續密意之精華。如金十六煉極淨，餘乘宗派經觀察， 越來越淨此究竟。是故無垢智慧量，成立此義之理趣， 若思諸續密意疏，尤其法賢理觀察，離魔成熟不奪智。
		己三、抉擇其宗派超勝一切道乘之理由	然而見之正行義，若以偏執現空等，說為心與心所境，則已非說宣說故， 智者密意皆相違。由於阿底約嘎者，現空不可思議智，是故唯離不淨心。 於此分二直斷見，抉擇本淨之空分，光明頓超能抉擇，自成身智之自性， 深解內明童瓶身。二者亦無各分別，即是本淨及自成，唯有雙運大智慧。 對此餘續不同名，稱為無毀智明點，此處宣說極明顯。

（表 4-2：見 第 3 頁）

表 5：丙五、第五問題：勝義諦和世俗諦何者為主要 分二

科判		頌詞	
丙五、第五問題：勝義諦和世俗諦何者為主要 分二	丁一、破他宗	<p>二諦其中何關要？有說勝義極重要，世俗幻相知所斷，勝義不是迷亂故，勝義即是清淨見。世俗不迷若真實，勝義不得空性故，彼語如是雖說之。既除世俗法之外，少許不得勝義故，彼二方便方便生。不依所察之有事，與彼無事皆無有，是故有事及無事，二者緣起許相同。若以空執斷現相，空性現於緣起性，染汙龍樹之善宗。見空彼道修行後，惟有證悟空界故，聖者入定空性智，汝宗亦成滅法因。是故諸法本來空，然而現空不偏袒，此說唯空為主者，彼執未知究竟義。有者遣除勝義後，僅僅以為世俗中，續部之見分高低。勝義空性未攝持，世俗自見分高低，如此區分不應理。不具勝義之定見，世俗觀修本尊者，僅是觀想非正見，有些外道持咒者，亦誦咒時自觀他。有謂世俗極重要，並說二諦須雙運，又複稱贊世俗方。修持雙運之見時，捨棄雙運執單無，善妙所說之母后，未能跟上修行子。</p>	
	戊一、宣說二諦無偏雙運之法性乃一切經續竅訣無誤之密意	<p>是故前譯自宗者，基道果之諸法名，常與無常二諦等，遠離一切諸偏袒，唯以雙運立宗派。脫離二諦各自上，不能安立基道果。於此基道果三者，亦無此舍此取分。若除世俗無勝義，若除勝義無世俗，一切顯現周遍空，一切空性周遍現。若有顯現無不空，空亦不成不現故。有事無事此二者，亦作空基而空故。一切顯現是假立，空性亦是意假立。以理觀察定解前，此二方便方便生，不成一有一無故，本來無合無離住。故知現空之各分，然而實義永不分，由此稱為無二名。能見實相之定解，不墮任何諸邊故。真實觀察智慧前，顯現空性此二者，有等無等一本體，可許同體面異分。彼亦初學者面前，猶顯能破所破相，爾時現空未雙運。</p>	
	戊二、以證悟雙運法性程度的不同來區分續部的高下	<p>彼要愈深通達故，一切世俗此顯現，亦漸斷儘自相執，續部乘次現如是。器情現尊定解見，與意觀修此二者，永無相同之時機。譬如中觀於諸法，了達實空即為見，梵志為病誦咒時，觀想無病非為見。若證勝義實相義，深信世俗為尊性，否則住於迷亂相，而何成立聖尊性？除此二取迷現外，無有其餘輪迴名，彼除所有道分類，並非唯由勝義分，勝義理趣即一故。世俗有法之現分，已見修行勝義性，依其意力而宣說，事行瑜伽及無上。是故二諦各自上，不分續部之高低，然而二諦雙運義，於此如何得解信，如是修行亦隨行。</p>	
	丁二、立自宗 分四	<p>是故無上金剛乘，一生賜與解脫道，無誤如是修行者，譬如異類有情眾，所見水相不同喻，如是若依清淨見，現有等淨壇城性，對此誰者不生信？</p>	
	戊三、破除對此觀點的妨難 分三	<p>己一、破析輪迴不清淨的觀點</p> <p>如果如是未了達，正許輪迴不淨性，而為觀修聖尊者，猶如嘔瓶塗香水。悲哉等性金剛乘，彼思修行如燈畫。現相雖現不清淨，彼為迷亂所立宗，實相真實所見義，此名不分金剛宗。</p> <p>若想器情能所依，本來不是清淨性，而觀清淨之修法，現露抵觸之本相，彼道即是道形象，如洗黑炭無轉白。本非思是假修者，若能成就殊勝果，則諸外道太陽派，本無實空之定解，而舍顯現修空者，亦能應成斷諸惑。</p>	<p>己二、破析上下續部見解無高低的觀點</p> <p>若謂事行無上續，正見無有高低者。已證現有等淨見，自尊賢劣淨不淨。如是未見分各自，則自損害自而已。或者如同下續部，於此耽著諸舍取，無上運伏酒肉等，若行取捨等性者，則名不證狂妄行，豈非悉應呵斥處？</p>
		己三、以見解的不同安立九乘法的次第	<p>如是如是實相義，能見定解名為見。以見如何抉擇義，如是隨修及行持。若謂不定九乘數，以見高低分乘故。是由內宗最低至，究竟金剛頂之間，安立九部有理故，如乘雖有眾高低。而立三乘等有理。</p>
戊四、攝義		<p>故內智力愈增上，如是如是諸器情，分別見為不淨淨。是故現空無二基，證悟二諦無別相，彼道如是修行者，能得二身雙運智。</p>	

表 6-1：丙六、第六問題：什麼是六道眾生的共同所見境 分二（總 2 表）

科判			頌詞		
丙六、第六問題：什麼是六道眾生的共同所見境 分二	丁一、分別破除偏頗的他宗		一水各自有情前，顯現不同有事時。有謂共同所見水，一切能見全為量。若水少許有自性，則無正量及非量。若是各境不共同，如見瓶柱之眼識，共同所見不成有。有謂共境為潮溼。若有共同各潮溼，不滅而存則潮溼，不共所見不應起。一見一者前無有，膿水等基為何者？此外空無邊處者，水異溼性皆不緣。各自不同之顯現，共同所見不容有，共同所現相同法，一者不可現種種。是由觀待假立外，若許觀察堪忍法，則須使成實相故，如何觀察不應理。若無共同所見境，則如唯識無外境，務必承認識為境，彼者即是不應理。如無外境心亦無，能取所取之顯現，世俗中亦相等故。於諸所現若觀察，二取不應分有無，雖有境現而虛妄，心現亦是不成故。無論同見或異見，共同所見為現分，皆有現基能成立，故彼若無不應理。猶如已見戲劇等。除此已有現分外，餘處不可得有者，是故若無此現分，則成諸境如虛空。內外諸緣所障故，如是真義不得見，如同幻咒損眼時，木篲亦見象馬等，是故共同所見者，不可決定而安立。		
	戊一、共同總說 分二	己一、現空雙運的平等法性		自宗現空不偏墮，本基何者亦不成，諸現皆為相等故，一者亦可現種種。設若何者可現空，則彼一切皆合理，設若何者不現空，則彼一切不合理。	
		己二、破除無法建立正確的 量與非量的妨難 分三	庚一、自宗能成立現量與比量且並非無意義		若問於此量非量，如是區分不應理？所現餘處未見故，觀現世前成所量，由於諸法本來性，住於各自之本性，成立一異之量故。是故成立觀待量，諸法以性非成量，若成則應成實相，雖成一水自執量，無待唯性不成量，勝義觀察不成立，餓鬼前亦不成立。二量了知自執境，取捨彼境不欺故，正量並非無意義。
			庚二、他宗不能成立正量		是故所謂一水者，觀待人見而安立，觀待天人於甘露，作為見基而執著。水見膿水甘露時，三者並非聚一處，其中一者亦非量，除此之外見餘法，以量無法成立之，所見三者皆無故。人見此水若非水，餘法為水非理故，水名應成永無有，彼等之宗建立量，亦是將成不應理。
		庚三、自能成立正量之理 分三	辛一、暫成立量二分	壬一、見不清淨世俗的觀現世量	是故暫短惑亂因，其未所染諸根境，此乃務必立為量，如水陽焰以為水。故暫餓鬼以業障，清淨水亦見膿水，盡障方見真水故，觀待人見是為量。餓鬼由業轉變故，暫時建立水為量。
				壬二、見清淨世俗的淨見量	究竟理證觀察時，彼等習氣之顯現，餘者清淨所化前，水亦能見剎身故，如是不能決定為，惟有人見即為量。是故障緣愈清淨，觀待下者各所見，可許愈上愈成量。
			辛二、最終成立一量		究竟法性惟一故，能見量亦惟一性，第二量者永無有。實相一諦即雙運，正量自然本智慧，唯一所斷無明故，覺與不覺之差別。
		辛三、自宗不共特法是安立大清淨法性		是故以量此建立，諸法自性為聖尊，即唯前譯之自宗，全知榮素班智達，所示善說獅吼聲，餘派解說此宗時，無有合理說法故，如何承認皆非理。	
	戊二、分說淨等無別之雙運法性 分三		己一、偏袒於現或空都不能建立共同的所見境		於彼共同所見者，各自現空不應理。若是所見唯空許，無論任何諸有情，應成虛空亦見瓶，瓶成不見如虛空。遠離顯現之空許，若能所見何不見？應成諸法恆有無，無因宗過此相同。空時無現互違故，若有不空則空許，安立所見此相違。若問汝者上述論，現空為何說不違？此處見義名言量，即其建立之時故，彼前有無皆相違。一法之上二諦者，不違智慧所境故。若離空性之現許，不得作為所見境，彼現如何顯現耶？未有偏袒之顯現，如此無法思維故，不可成立此現基。由於未見能知量，而僅謂有立宗也。若成所見墮偏袒，則此以外不得見。

表 6-2：丙六、第六問題：什麼是六道眾生的共同所見境 分二（總 2 表）

丙六、第六問題：什麼是六道眾生的共同所見境	丁二、成立無垢的自宗	戊二、分說淨等大無別之雙運法性	分三	己一、偏袒於現或空都不能建立共同的所見境				又即不空顯現故，亦成理證堪忍處。無論膿水甘露等，所見彼三皆相違，若即彼水是為膿，人前為何顯現水，設若非膿即是水，為何此外見膿等？若說餓鬼前現水，應許其無膿顯現。由於除自現見外，無有單獨所見基，若有則成異體故，一基非一如瓶柱。	
					己二、宣述淨等無別真諦之雙運法性	分三	庚一、基遠離偏墮的現空雙運究竟實相是淨等無別之真諦	辛一、宣說勝義之大等性	是故現空無分別，或者實空顯現許，雙運大等離偏袒，諸法本來平等故，等性大圓滿之中，所成之義已抉擇。
							分三	辛二、成（建）立世俗之大清淨	修道此時依淨見，不淨顯現自解脫，解信金剛聖教義，所謂現有淨法身。是故幻化網續雲：五蘊如幻現無偏，彼者即是淨尊現，生信彼教密意義。膿執盡時知迷亂，於彼修持能見水，淨大佛子見水塵，一一如數無量刹，見水瑪瑪格佛母，究竟斷除二障時，現見雙運大等性。是故清淨之見者，斷除一切障礙故，諸法無誤之實相，惟有彼智所現見，此外無有其餘也。彼者建立究竟量，具有理慧眼者前，此等本淨法身住，成立如是立宗頂。然彼乘具奇千光，劣意鴟鴞皆成盲。
								辛三、宣說究竟（之）界智無別雙運之真諦	於彼究竟等性界，僅說顯現聖尊相，如是不能立一方。然而自性本淨界，與彼現分智慧身，無離無合故現分，本來即是淨聖尊，觀察實相亦無害。由於斷除二障礙，現空無別法界者，即是究竟真實性。
					分三	庚二、地道淨穢的各種顯現		由於斷除二障礙，現空無別法界者，即是究竟真實性，此外無論何證悟，並非究竟真實義，絕斷二障未盡前，實現永不相同故。暫時道位諸顯現，如淨眼翳除糊亂，有境之垢愈清淨，境亦如是見清淨，除此清淨有境外，餘無不淨之境故。然一補特伽羅者，成佛之時亦不成，其餘不現不淨法，自現由障自遮故。是故諸境及有境，雖即自性本來淨，暫以垢穢所覆故，應當勤精斷除障。所斷諸障淨自性，其餘無有不淨故，自性光明平等性。	
						庚三、如是證悟與否之功過		如是種種諸現相，未證之時各執著，凡夫於何生貪心，彼為凡夫愚痴者，以彼愚痴束縛之。若證一切等性中，究竟彼果得本地，三時無時本來界，制勝自然之智慧。	
					分二	己三、成立大淨等之理及生起定解之功德			諸法承認大淨等，此說理趣善成立。現空何者不成故，一切應理皆可現，此外凡是所增益，一切非理皆不現。此理獲得解信門，即是空性緣起道，若得定解此現空，則離增減壇城中，世間空與不空等，法性不可思議義，內心生起深安忍。見一塵中塵數刹，刹那亦能現數劫，諸法實空幻定解，入於如來之境界。
						戊三、以不可思議之方式歸納其義			是故自現無偏袒，遠離執著無偏頗，本基法界不可思，法性何者不成立，以及現空無別等，此宗所說法名義，亦用百年勤思維，若無成熟前修因，雖具大慧非淺學，然而不能證悟也。是故諸宗究竟義，數百妙法善說河，流入此海真稀奇。其餘現相諸不定，並諸顯現具變異，究竟雙運智慧者，無欺見義無變異。

表 7-1：丙七、第七問題：離戲大中觀是否有承認 分四（總 3 表）

科判			頌詞		
丙七、第七問題：離戲大中觀是否有承認 分四	丁一、遮破無有承認之觀點		於離戲論大中觀，觀察有無承認時，前代諸師同聲說，中觀自宗無是非，亦無一切有無等，是故應許無承認。自論既有諸道果，緣起諸宗之建立，自宗如是雖承認，然諸名言送餘宗，則即句義皆相違。		
	丁二、引述龍欽巴尊者將有無承認分開安立的善說		龍欽繞降尊者雲：中觀有無承認者，前代諸師執偏袒，各宗各有二失德。是故前譯自宗者，衡量勝義實相時，本性一切不成立，如是有何所承認？由於所謂自宗者，即是安立實相故，由此辯論等之時，如同本性無承認。後得道果及宗派，如所盡所諸建立，各自不雜許承認。將來此理若能說，即是吾之善說力。		
	丁三、遮破依此而著重建立有承認之他宗		依此雪域有智者，唯一又復極建立，自宗具有承認方。彼亦若未善辨別，性義一切不成故，亦難斷定有承認。所謂中觀之自宗，即是中觀自衡量，彼者不可成立故。中觀宗之究竟義。此外一切非自宗，因為中觀自衡量，勝義中成承認故。是故要是承認者，自成觀察之承認，以理比度能立之，自宗觀察不觀察，彼成觀察堪忍處。如果自宗非承認，自有承認皆相違。自宗觀察不觀察，已有二種所承認，此二必定真實者，則問各自為自宗，或者彼二為自宗？若謂各自違另一，有者不是所承認，無者若是所承認，所謂有者之承認，世俗中亦不合理，唯已承認無者故。二者自宗若承認，遣除不可堪忍後，承認以理無害故，二者亦成堪忍處。然彼二者不集聚，若聚觀察雖證悟，然如未察時妄念，仍然如是存在故，對此觀察有何利？世俗堪忍亦非理，若除所破之無遮，此外再無勝實相，無執不得現分故，則定見修行諸時，為何不成無見者？必修隨順實相故。		
	丁四、追隨龍欽巴尊者廣說自宗 分三	戊一、自宗將有無承認分開安立 分三	己一、出入定或因果二中觀	是故遍知所宣說，自宗如是應了知，若是真實中觀者，則即雙運大中觀，或者離戲之中觀，聖者入定根本慧，與彼同分抉擇後，即是有無等諸邊，一切息滅之性故。僅僅空許作境者，彼道二諦偏一故，彼者即是相似見，並非雙運及離戲，雙運即是等有無，一切現空皆等性，然此勝義之空界，於彼唯一執著故。戲論即是有無等，一切所緣之行相，然此未離無戲論，由於對此所緣故。	
			己二、實相大中觀無有任何承認	是故於大中觀前，無有任何所承認，已證現空等性故，有無是非等破立，一切戲論皆遠離，諸法如同實相義，承認以理不成故，所有一切不承認。	
			己三、現相中有各自名言二諦之承認	如是實相究竟義，雖無承認而現相，名言量前各二諦，亦有如是承認也。彼二亦是若觀待，二諦無二實相言，則成各自現相許。觀待無二見義智，二量亦成相似量，彼一不執二諦故。是故二量即妙慧，彼二衡量瓶等時，縱使獲得二自性。一時另一無有故，凡夫意前此二諦，除非輪番不顯現，是故二諦衡量時，成立實現二承認，	
	戊二、斷除對此之諍論 分四	己一、斷除自宗有相過失之諍論 分三	庚一、提出諍論		若謂上述向他宗，所說有無之承認，二諦承認互違過，自宗亦成相同耶？
			庚二、斷除諍論 分三	吾宗對此善辨別，分辨後得道中觀，正行根本慧中觀，粗細因果或識慧，分位中觀分大小，如是析說故無過。是故離戲大中觀，無有承認為自宗，彼者即是究竟也。後得二諦各現時，二諦各量所衡量，一切所有諸破立，亦是為除異邪見。實相一切諸破立，無有任何承認故，實性二諦無偏袒，無論一切所承認，無有稍許成實故。縱使破立二承認，亦是觀待現相故，二者不同分位時，真實無有相違故。無有堪忍等過失。觀察有實不堪忍，無實亦不能堪忍，究竟二者即相同，暫時觀待假立許。不察世稱有許者，即是現相非實相。觀察無實之理智，所見實相許勝義，觀待世俗是勝義，觀待究竟假勝義。設若實現互違者，二諦異體有四過，實現互為非他故，二諦一體有四過。	

表 7-2：丙七、第七問題：離戲大中觀是否有承認 分四（總 3 表）

丙七、第七問題：離戲大中觀是否有承認	丁四、追隨龍欽巴尊者廣說自宗	戊二、斷除對此之爭論	己一、斷除自宗有同過失之爭論	庚二、斷除爭論分三	辛二、以此理能遮破其它邪見	此理如來及眾生，亦是實相現相許，於彼承認因果者，應知小乘之觀點。實現未許一異故，眾生若佛應所緣，修持諸道無義過，承認於因具果等，理證所害皆永無。諸障遮蔽實相故，不現如是須修道，自他二宗皆所許。
					辛三、宣說自宗所許之二諦無有相違之過失	二諦既無相違故，有無承認怎相違？亦非互為一體故，建立二種之承認。是故乃至於二諦，心有各自顯現時，彼二時終同力故，不應僅許有或無。二量輪番衡量時，決定實空名無者，決定現分名有者，彼二所得或所見，即是可稱為二諦。彼二不一亦非異，是故彼二斷定為，一舍一取不應理。觀察彼二之智慧，各自辨別而承認，如得究竟法身時，一切心與諸心所，名言之中可說滅，勝義之中滅亦無。
				庚三、攝要宣說：經教中的所有破立之理互不相違		所有佛經論典中，所示一切諸破立，有些相對勝義許，有些相對世俗說。若以唯有勝義言，眾生諸道如來等，可說一切皆無有，然而不待世俗諦，彼者唯一不得成，雖無輪涅諸現分，現量成立顯現故。若以名言量而言，眾生諸道如來等，縱使可說彼等有，然而不待勝義諦，彼者唯一不得成，雖有如是而觀察，以量決定不成故，是故永時彼二者，一有一無不容有。
			己二、斷除二者同力之實論	設問二者力同時，二境實際非異體，由何了知彼性空？永時彼二無合離，則現證悟無實有，實有永時再不翻。單獨空性不成故。不穩心與心所故，何時其中一不具，若無一者不生火。並且若許真實者，則成有時不空耶？二者自性不成立，成立空性若不現，若知現有亦不現，若知顯現即空性，故見無離無合時，由於捨棄顯現外，於此二取輪迴時，無舍無取當攝持，猶如燧木燧墊中，脫離方便與空性，此乃不是真實道。		
				己三、宣說二諦分開承認及其必要	是故若舍此二因，則永無法生大智。智慧自之本性者，超離思維言說故，密咒續雲句灌頂，不依其他不得故，是故抉擇二諦時，續部中說種種名。不依勝義世俗諦，不得證悟雙運智，即是輪番小中觀。斷除所破之無遮，於彼觀待名無者，亦有如是承認也。	
					己四、宣說將因或道中觀勝義之承認許為自宗，而將世俗送於他，則有教理妨害	
戊三、以此理宣說是顯密諸宗之道要分三	己一、總說顯密共同之道要分三	庚一、略說	是故中觀諸論雲，對於妙慧因中觀，以理觀察未成前，不成雙運果中觀，故雖二諦理抉擇，成立二諦無別果，此乃因果諸乘精。彼智輪番斷諸邊，不住二邊離心境，是故名為大中觀。何時現空輪番理，乃至未得究竟智，彼時未證佛密意，亦非究竟大中觀。			

表 7-3：丙七、第七問題：離戲大中觀是否有承認 分四（總 3 表）

丙七、第七問題：離戲大中觀是否有承認 分四	丁四、追隨龍欽巴尊者廣說自宗 分三	戊三、以此理宣說是顯密諸宗之道要 分三	己一、總說顯密共同之道要	<p>庚二、廣說</p> <p>猶如摩擦燧木火，二諦淨慧所引得，現空雙運大智慧，息滅有無是非等，一切四邊之戲論，聖者入定根本慧，安立雙運果中觀。不偏二諦後得智，雖立現空雙運名，入定根本大慧前，不緣現空雙運性。名言量境即顯現，勝義觀察境空性，雙運彼二融合體，彼等言思之境故。超離言思入定者，即是各別自證許，如有現無現等，理證亦是不成立。是故輪番修二諦，爾時此名為妙慧，一旦無有輪番修，獲得雙運智慧時，觀察蘊斷所破後，無遮單空皆離越，不現能破所破相，現分方便具勝空，遠離戲論大中觀，以及俱生大手等，雖有眾多不同名，皆是離心智慧故，以餘分別不可思。其非言語分別境，是故無遮非遮等，異一現空等無偏，無有執著離偏頗，雖離有無等承認，方便智慧即雙運，自然智慧現不住。是故遠離諸承認，無有增損殊勝義，界智無離無合相，應許此等無詮說。然非誰亦不證者，猶如不可思議我，由此無垢理觀察，所引各別自證智，後得智慧定解燈，破除諸疑之黑暗，亦有如是現見故。</p>
			分三	<p>庚三、攝義</p> <p>顯教方便與智慧，彼二互為作攝持，此處方便與智慧，無離無合而修證。遠離戲論大中觀，光明自性大圓滿，此二義同名不同，較餘更無殊勝見。因無現空輪番執，遠離四邊戲論故，此外皆成有戲論。</p>
			己二、別說顯密道要與見解之差別	<p>然而顯教雙運義，是由觀察而抉擇，密宗直接自體驗，現量成立覺性界。是故所謂中觀者，分別觀察二諦時，即是妙慧道中觀，彼引二諦一體時，現空雙運果中觀，此二因果顯密見，前者即是妙慧分，後者唯一乃智慧，是故後者贊大名。</p>
			己三、以此類推餘義	<p>如是實相亦復然，二諦無別與實空，此二實相名相同，義異天淵之差別。如是法性與法界，勝義空性離戲論，寂滅邊等雖同語，究竟實相大差別，故當無誤析宣說，如同勝達瓦名也。</p>

表 8：乙三、本品末義：隨喜讚歎及攝義之教言 分三

科判		頌詞
乙三、本品末義：隨喜讚歎及攝義之教言 分三	丙一、隨喜並敬贊，祈勸請為他人開顯此法燈	<p>如是甚深七疑問，深廣義句解說時，問者敬語如此說，嗚呼自如池水龜，未見他論深法海，僅嘗自宗池慢味，此語摧毀吾等慢。文殊喜舞稱榮龍，聖者勝意大海中，具有種種法寶藏，若彼捨棄而希求，他宗似寶真愚昧。思理觀察法賢者，恆時無有魔違緣，故發理路獅吼聲，獲得深解海生教，自宗具有殊勝性。偏慢駁斥他宗者，當依不奪慧劍柄，如是良機應賜他。聞法猶如甘露海，甚深意趣海寶珠，彼者何處當取之，不應跟隨相似士。廣聞多言亦非然，雖顯生修深觀察，不解深義如地藏，誰持此法知具慧。吾意立為深廣海，慧辯十萬珍寶器，知求教言善作時，龍王喜海喻飲之。知由廣闊慧海中，降流上述善說河，當知彼源龍王者，即是傳承持明教。吸引天邊食其精，於心普利妙甘露，意得如是大力故，當照希有妙法燈。</p>
	丙二、宣說受（授）持勝法之法器	<p>彼說如此恭敬時，仙人於彼又說道，非深立為深廣故，歸納上義說此教。殊勝妙法獅子奶，唯容智慧勝妙器，否則雖勤亦不住，如是此容此妙器。</p>
	丙三、攝要精藏真實之教言	<p>阿者不生之法門，闍者遠離諸垢門，巴者勝義顯現門，雜者無有生死門，納者遠離諸名稱，德者甚深智慧門。彼者一一六門者，亦以二諦理所緣，若修幻化之等持，則由無邊大海水，能其吸收引腹中，其心無垢珍寶中，盛燃總持辯才慧。定解滅除四邊戲，彼道究竟之實相，離心光明本性界，入於文殊大圓定，於廣離邊見王中，入定現見真實義，滅盡四邊劣意暗，顯出一切光明日。</p>